

مولانا فرامی کے قلمی حواشی

الاتقان فی علوم القرآن پر (۱)

ترجمان القرآن علامہ محمد عبدالحق فرامی رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور تفسیر مولانا ابن امین اصحابی ان کے حالات میں

مطرح ہیں:

”مطالعہ کے لیے ہمیشہ اسے اپنے لیے کچھ نہیں منتخب کرتے تھے اور ہر چیز کو نہایت گہری تنقید کے ساتھ پڑھتے تھے۔ کتاب الترقی ہدایہ اس کے حاشیہ پر فرامی اس کے تمام اہم مباحث پر اپنے تنقیدی نوٹ لکھتے جاتے۔ یہ وہ ہے کہ ان کی پڑھی ہوئی کتابیں اب علم کے لیے بڑی قیمتی ہیں۔“ (مجموعہ تفاسیر، ۱۲)

پہلے علامہ فرامی کا ذاتی کتب خانہ نہایت نفیس اور برلن کی اساتذہ الکتاب پر مشتمل تھا اور اس کتب خانہ میں شہرہ کی کوئی ایسی کتاب جو ہر پرانے کے دیکھ مانی نہ ہوں۔ ان حواشی کی خصوصیات پر کبھی تفصیل سے روشنی ڈال دیتے تھے۔ سر دست امام سیوطی کی کتاب ”الاتقان فی علوم القرآن“ پر علامہ نے جو حواشی لکھے ہیں وہ پڑھنے کے ہوتے ہیں۔ جو حواشی مرقم نے جو حواشی ۱۹۵۷ء مطابق ۱۹۷۵ء کو حدیث الاصلہ سر لائے میری نقل کئے تھے۔ ”الاتقان“ پہلی بار ۱۹۵۱ء میں مکتبہ سے شائع ہوئی تھی پھر متعدد ایڈیشن نکلے۔ ۱۳۸۰ھ میں علامہ ابو الفضل ابراہیم نے حضرت اسماعیل حیدر آباد کے ایک ادارہ نوٹ کی بنیاد پر چار حصوں میں ایک تحقیقی ایڈیشن تیار کیا جو بارہ سو سے شائع ہوا۔ علامہ فرامی کے پاس اس کتاب کا جو نسخہ تھا وہ مطبوعہ گنتیہ مصر ۱۲۷۹ء کا چھپا ہوا ہے۔ یہ نسخہ حدیث الاصلہ کے کتب خانہ میں محفوظ ہے۔ اس کے علاوہ علامہ فرامی نے اپنے نام کے ساتھ کتاب کی قیمت اور خریداری کی تاریخ اور خریداری کی تاریخ اس طرح لکھی ہے:

”اشتریتہ فی حیدرآباد بسبع روپیات عثمانیہ“ شہر سرحد عثمانی

سن ۱۳۳۲ھ - حیدرآباد محمدیہ القراہی

۱۔ اس تفسیر کے مصنف کا حقیقی کنڈیہ الجلا گندھ کی انگریزی اشاعت ۲۰ء ہر مجلد کشت الفنون (۶ : ۱۵۰۴) میں
ملے کہ یہ تفسیر ۳۳ مخیم جلال میں ہے۔

(۱) امام سید کا اس پر اجماع شاکر معاصرت عثمانیہ کان میں سے قتل کیا جائے حضرت
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھولے تھے، اور اس کے سوا جو کچھ ہے اس کو ترک کر دیا جائے۔ مولانا فراہی نے ملاحظہ فرمایا
کے ساتھ یہ عبارت قتل کر دی ہے۔ (۶۶:۱)

حاشیہ فراہی :

(۱) اجماع اصحابہ رضی اللہ عنہم مل
لکل المصاحبت العثمانیہ من المصحف
الاول الذی کتبہ ابو بکر رضی اللہ عنہ (۶۶:۱)
حضرات صحابہ کا اس پر اجماع شاکر معاصرت
عثمانیہ کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے تدارک صحیح
قتل سے قتل کیا جائے۔

(۲) امام سید نے حضرت حبیبہ سلیمان کی روایت قتل کی ہے کہ جس قرأت پر حضرت جبریل علیہ السلام
نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو روایت کے سال قرآن مجید سنایا وہی قرأت ہے م اس وقت لوگوں کے
پاس وہی قرأت تھی۔ (۶۶:۱)

حاشیہ فراہی :

(۱) الامام سید الباقیہ ہی طرف مرفوعہ
الاحادیث (۶۶:۱)
مرفوعہ قرأت و رواۃ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سامنے میری
کے کفری بارگاہی کے مطابق ہے۔
(۲) امام سید نے قرآن مجید کے ناموں میں مروجہ ذکر کیا ہے اور جو تفسیر یہ بیان کی ہے کہ تم
قرآن کا معارفہ کرنے کی کوشش کرنا ہے اس پر قرآن غالب آتا ہے۔ (۶۶:۱)
مولانا فراہی نے امام سید کی عبارت پر خط کچھ کر یہ حاشیہ لکھا ہے :

حاشیہ فراہی :

قرآن مجید میرا ہے (فصلت : ۳)

واللہ اعلم

۱۔ مولانا نے اسے حکم پر بھی یہی بات کہی ہے : تم عرض علیہ جبریل اس میں مرفوعہ احادیث و روایات
قرآن کا معارفہ کرنا ہے الخیر المصیح المستفیض علیہ تفسیر مولانا عثمانیہ / مولانا عثمانیہ جبریل علیہ السلام
۲۔ اس آیت سے پہلے کی آیت ہے :

”إِنَّ الْإِنشَاءَ لَمِثْرًا ۚ فَمَا لَهُمْ قَاتِلُوا آلَ آدَمَ وَأَمَّا تِلْكَ الْأُمَّةُ الَّتِي كَفَرُوا

(وَمَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا الضَّالُّونَ) میں نے اس میں باطل خاص کے آگے سے باطل کو ملتا

سید نبیہ وکلا بن حلفینم) ہے اور اس کے پیچھے سے (ملاحظہ)

(۳) امام سید نے امام زکریا کی کتاب (البرہان) سے نقل کیا ہے کہ اہل سنت کے ہمارے میں تحقیق کرنی
چاہیے کہ یہ تو قتل ہی بیان مناسبتوں سے ملتا ہے جو ذکر کرنے سے سامنے آتی ہیں اگر دوسری صورت ہے تو
ایک ذہنی شخص ہر صورت سے بہت سے اپنے مطالب کا استخراج کر سکتا ہے جن سے ان صورت کے نام رکھے جا
سکتے ہیں۔ ہر زکریا نے اس صورت کا "بید" قرار دیا ہے۔ (۶۶:۱)

حاشیہ فراہی :

لہذا یہ جہل (۶۶:۱)

(زکریا) نے ۱۰ اقلیت کی بات نہیں کی۔

(۱) امام سید نے حاکم کا قتل قتل کیا ہے کہ میں قرآن کا تیسرا مرفوعہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہمارے میں
کی قرأت سے عبارت ہے۔ امام بخاری نے حضرت انس سے روایت کی کہ حضرت حذیفہ بن الیمان حضرت
عثمان کے پاس آئے۔ اور میں نے ان کو ان کی شہادت میں الہی اراق کے ساتھ اہل شام بھی شریک رکھے۔ ان
کے درمیان قرأت کے باب میں ایسا اختلاف ہوا کہ حضرت حذیفہ گھبرا گئے۔ پھر انہی حضرت عثمان سے فرمایا
تو اس کے کہ یہ امت یہود و نصاریٰ کی قرآن اختلاف کا شکار ہو جائے آپ اس کی خبر لیں۔ پس حضرت عثمان
نے حضرت حذیفہ کو کہہ دیا کہ یہاں حضرت ابو بکر کے مجھے یہی تھا کہ ہم معاصرت میں انہیں قتل کر لیں۔ پھر
آپ کو اپنی کوئی گئی۔ (۶۶:۱)

مولانا فراہی نے روایت کے الفاظ مستطہان المصاحفہ پنڈت کچھ کر یہ حاشیہ لکھا ہے :

حاشیہ فراہی :

لیسنی روایتیہ البخاری شیعہ یہ لہذا بخاری کی روایت میں کوئی ایسی چیز نہیں جس

اس آیت میں قرآن کی صفت "مصحف" بیان کی ہے اور بعد ازاں آیت میں اس کی وضاحت

ہے کہ یہ قرآن مجید ہے خود وہ تفسیر بیان کر دی ہے۔

۲۔ دوسری جگہ بخاری نے بیان کیا کہ اس دوسری صورت کی طرف ہے جسے زکریا نے بید قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہو :
تقریباً ہر شخص، مگر وہ "سورۃ" کے نام ادا ان کے "موا" جو وہ تفسیر فراہی ۶۶

علیٰ اُن شریب المسود وقع فی
 زمن عثمان رضی اللہ عنہ منہ مشانہ
 انما نسف مما کان متد جمعہ
 الیوم بکرمہ رضی اللہ عنہ (۱۱۳۱)

سے مسلم صحابہ کو سورتوں کی ترتیب حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ کے نادرین ابوجہر بن ابی
 لہ کے اہل نے حضرت حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مجھ کی نقل شدہ۔

۱۱۔ ایضاً اُن جہتوں کے لئے طلب
الشان والہما ذهب الیہ (تفسیر
مبجور الرأی (۱، ۴۷)

اُصاب البھاری و رحمت اللطیف
بھری رحمت اللطیف نے مجھ فرمایا۔

سلمان نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سورتوں کو مسلسل یکے بعد دیگرے پڑھا

روایت قرأت النساء قبل آل عمران
 آل عمران سے قبل النساء کے قراءت کی روایت
 صحیح نہیں۔

۱۰۲۔ ابن کثیرؒ نے غلغلے سے فرار میں ملایا۔ (۱: ۱۰۲)

قلم الرصاص شاهد التفسير
قراءة - وهذا عشر
تفسير كقراءة بحر كروايس في ظلي في اور
ايضا يستدعي

۳۔ حج مسلم (۱۰۶۹) کتاب صلاۃ الساجد، باب ۱۲ انتخاب طویلی اقصاۃ لیلۃ اہل میں حدیث حذیفہ بن الیمان سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا "ایک شب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ آپ نے سورۃ بقرہ شروع کی اسے پڑھ کر سورۃ نساء شروع کی اسے پڑھ کر سورۃ آل عمران چلی الخ۔ حضرت حذیفہؓ سے یہ روایت سند صحیحہ کی اس تفسیر کے ساتھ سنائی (۱۰۷۱) حج ابن عربیہ (۴۴۰-۴۴۱) اور سنن ابوالحسن (۱۶۹۲) کا بھی ہے لیکن مستدرک لا (۴۴۵) اور شرح مسند سلیمان کانکر (۴۴۶) میں اس روایت میں بعض قول کی ترتیب سمجھنے کے مطابق ہے۔ یعنی سورۃ بقرہ پھر آل عمران پھر نساء ۔

میں شامل نہیں۔ اس سلسلہ میں امام ابن حزم کا قول ان کی کتاب (اعمال) سے نقل کیا ہے کہ میری روایت وہی ہے اور حضرت مسقط پر اشام ہے۔ صحیح روایت حال سے منقول ہے۔ "ماہم من ذریعہ ابن مسعود" کے طریق سے ہے اور اس میں ناخواندہ موزنیں موجود ہیں۔ (۱۰۵: ۱)

حاشیہ فراہی :

أصحاب ابن حزم

(۹۹: ۱)

(۹۸) ابن حزم کے قول کے بعد حافظ ابن حجر کی حدیث نقل کی ہے جس میں موصوف نے مختلف روایات نقل کرنے کے بعد ابن سے معلوم ہوا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک مذکورہ سنیوں قرآن سے خارج نہیں۔ لکھتے ہیں: پس جو یہ کہتا ہے کہ ابن مسعود پر اشام ہے اس کا قول مراد ہے اللہ کی روایات پر بغیر کسی دلیل کے طعن کرنا قابل قبول نہیں۔ (۱۰۵: ۱)

حاشیہ فراہی :

أخطأ ابن حجر في ما رواه عن ابن حزم ابن حزم کی تائید میں ابن حجر نے غلطی کی۔

(۱۰۰: ۱)

(۹۹) امام بیہقی و دیگر کا قول نقل کیا ہے کہ روایات (آیتوں کے ختم) پر وقت کرنا افضل ہے اگرچہ آیت کاغذی بالجمہ سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہی میں ہے۔ اللہ کا ذکر و قیام نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن مجید پڑھتے تو ایک ایک آیت کو طیفہ طیفہ پڑھتے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھ کر پھر پڑھتے پھر الحمد للہ رب العالمین پڑھتے اور پھر پڑھتے۔ پھر الرحمن الرحیم پڑھتے اور پھر پڑھتے۔

حاشیہ فراہی :

الموقوف علی دفع من آیات حق المستند روایات (آیتوں کے ختم) پر وقت ہی سنت ہے۔

(۱۰۹: ۱)

(۱۰۸) ابن غیر نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے کہ کسی شخص کے لیے جاؤ نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث نقل کرے جب تک اس کے پاس اس حدیث کی روایت و اجازت ہی کے ساتھ ہی موجود نہ ہو۔

امام بیہقی نے یہ دعویٰ نقل کرنے کے بعد یہ سوال اٹھایا ہے کہ کیا قرآن کا بھی یہ حکم ہو گا کہ کوئی شخص اس وقت تک کوئی آیت نقل نہ کرے یا نہ پڑھے جب تک اسے کسی شخص سے نہ پڑھ لیا ہو۔ پھر اپنا ارکان اس طرف ظاہر کیا ہے کہ قرآن میں اس کی ضرورت نہیں۔ اس لیے کہ حدیث میں قیام اللیل ہے کہ باہر کی چیز داخل ہو جائے یا کوئی ایسی بات کہ آپ نے نہیں فرمائی وہ آپ کی جانب منسوب کر دی جائے مگر قرآن میں یہ ممکن نہیں اس لیے کہ وہ محفوظ و متعلق ہے۔ (۱۲۵: ۱)

حاشیہ فراہی :

الترکات مستحسن من الروایة قرآن روایت سے مستحسن ہے۔

(۱۲۹: ۱)

(۱۲۸) بیہقی کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: ایک ماہ میں قرآن ختم کیا کرو۔ میں نے عرض کیا: میرے اندر اس سے زیادہ کی طاقت ہے۔ فرمایا: اس لذ میں ختم کیا کرو۔ میں نے پھر عرض کیا کہ اس سے زیادہ کی طاقت ہے تو آپ نے فرمایا: اس لذ میں ختم کرو۔ اس سے زیادہ نہیں۔ (۱۳۴: ۱)

حاشیہ فراہی :

نہیں بلکہ اصل اللہ علیہ وسلم من سات روزے کم میں قرآن ختم کرنے سے لمج سنے سے فرمایا۔

(۱۳۰: ۱)

(۱۲۹) ان کا قرآن کے سلسلہ میں مکتبہ کے ان کے معانی معلوم کرنے کے لیے تحقیق کرنی چاہیے اہل ان کی کتابوں کی جانب رجوع کرنا چاہیے۔ علم و دلائل سے کوئی بات نہیں کہنی چاہیے۔ دیکھیے صحابہ جو خالص عرب اور اہل زبان تھے جن پر اللہ جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا تھا وہ بھی ان الفاظ کے باب میں جن کا معنی انہیں معلوم نہ تھا وقت کہتے۔ پھر "فکشفہ" و آیت کے سلسلہ میں حضرت ام کلثوم کی جانب مشورہ نقل کیا ہے۔ (۱۳۹: ۱)

حاشیہ فراہی :

أصح ان كلمة من القرآن خوف یہ صحیح نہیں ہے کہ قرآن کے کسی الفاظ کا معنی معلوم

(14.2.1)

۱۔ مولانا ذراہی نے فقط "دی عکے لغوی" اور "چار گھنٹے" دیکھے مفادات تحریر کیے، ۲۔
 ۳۔ یہ نکل "دفعہ" کی ان حیرت انگیز شاخوں میں سے ایک ہے جو خاص طور پر تحریک کی کتابوں میں جوایا
 نظر آتی ہیں۔ فقط "دی" کے یہ سترو (۱۶) اور "دی لغوی" کی کتاب (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳

[illegible]

طَرَحَ لَكُمْ مِنَ السَّوْجَةِ سَاوِيَةً وَتَوَاتَا
 (المعجم: ۱۳۱)

وایضا :
 إِنَّ مَثَلَهُ مِثْلُ مَثَلِ السَّوْجَةِ
 (البشر: ۱۳۲)

وایضا :
 إِنَّ السَّوْجَةَ مِثْلُ مَثَلِ بِلَا سَلَامٍ
 (الکامل: ۱۹۱)

وهذا الكثير (۱۹۱: ۱۹۱)
 ۲۸۰ حررت وادوات کی بحث میں آیت کریمہ:

وَأَنَّا إِذْ يَتَخَفَتَانِ فَنَنصِفُهُمَا
 حُطَّةً لِي شَيْبَيْنِ
 (سبا: ۲۳)

میں۔ اہ۔ لی۔ کے مرقع پر روشن ٹائے جھٹکتے ہیں: "لی۔ کوئی کہے اللہ تعالیٰ کو گواہی
 کے لیے استعمال فرمائی اس لیے کہ صاحب بن گویا بلندی پر ہوتا ہے جس کی طرف چلے نظر دلائے ہیں
 کے برتلات صاحب اصل کمال ہے ہوتا ہے کہ جیسے ہم کی ہی فرق ہو اور پستی میں ۵۰ اس کی کہہ میں بتا ہے
 کہ اس طرف کا رخ کرے (۱۹۰: ۱۱)۔

حاشیہ فراہی :

احسن : خوب کہا۔

(۱۹۹: ۱۱)

۱۹۱ حرف "ا" کے معانی میں ایک معنی "تفیل" ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ طے کرنے کا قائل ہے
 کے نزدیک آیات ذیل:

۱۔ یہ تشریح بخشاوت (۲۸۹: ۳) سے آغاز ہے۔ جو جہاں نے ہی (مرا لکھا) (۱۹۰: ۱۱) میں یا اللہ تعالیٰ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّ كَلِمَتهُ سَوِيَّةٌ
 (المعجم: ۱۳۱)

فَتَحَ حَلَقًا فَتَحَبَّهَ الْغَرَامُ بِمَا شَاءَ
 مَثَلُهُ ۲ شَيْبَيْنِ
 (المعجم: ۱۳۱)

وَأَنَّا إِذْ يَتَخَفَتَانِ فَنَنصِفُهُمَا
 حُطَّةً لِي شَيْبَيْنِ
 (الکامل: ۱۹۱)

اور اس طرح کہدہ معنات پر جہاں فعل کا اقرار یعنی اور لکھ ہے یہی معنی مراد ہے۔ امام بیہقی
 لکھتے ہیں کہ جہاں نے آیت طہیت کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ بعدوں کی تعلیم کے لیے ہے کہ مستعمل کی فردیت میں
 کیا اللہ تعالیٰ کو ہوتا چاہیے۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ ان شاء اللہ "اسٹا شراب ہے۔ پھر ترک کے لیے استعمال ہونے لگا
 تیسرا جواب یہ ہے کہ آیت کا منہم یہ ہے کہ تم سب لوگ مسجد میں داخل ہو گے۔ اگر اللہ نے چاہا کہ رسول سے
 قبل تم مجھ سے کسی کو موت نہ پہنچے۔ چنانچہ آیت میں "جواب دیا کہ وہاں یہ شرط اجماع کے لیے ہے جیسے تم اپنے
 پیچھے کہو کہ تم میرے پیچھے ہو تو میری امانت کرو۔ (۲۰۲: ۱)

حاشیہ فراہی :

جواب الجہاد لبس اشیر (۱۹۱: ۱۱)۔ جو کا جواب بلند است ہے۔

(۱۹۱: ۱۱)

۱۹۱ حرف جر "فی" کے معانی میں ایک معنی یہ لکھا ہے کہ "من" کے معنات ہوتے ہیں۔ مثلاً میں آیت کریمہ

۱۔ تفیل کے لیے دیکھیے انصاف: المسک ۸۸ (۲۳: ۲) میں لی کا انفرادی معنی (۲۹: ۳۰) ہے۔ ۱۰۱ جہاں
 (۱۹۱: ۱۱) نے لکھا ہے کہ معانی بن ملکان اور ابو عبیدہ کے نزدیک یہ "ا" کی معنی میں آتا ہے۔

۲۔ یہ تیسرا جواب ابو حنیفہ (۱۹۱: ۱۱) اور قرطبی (۲۹: ۱۱) نے احسن بن فضل (۱۹۱: ۱۱) سے نقل
 کیا ہے۔ موصوف کا نام ابو حنیفہ اور قرطبی (۲۸۶: ۱۱) میں احسن شہد م معنی ہے۔

۳۔ ابو حنیفہ (۲۸۸: ۲)

۴۔ یہ معنی قرطبی، ابو حنیفہ، ابن جہانم کسی نے نہ لکھا۔ امام بیہقی کی آیت مذکورہ کی بعض تفسیروں سے غلافی بیہقی

وَمَنْ لَا يَرْجُ فَيْدَةً أَعْلَىٰ فَخَوْفٌ
الْآخِرَةُ أَعْلَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا

اور جس دنیا میں اندھا بتا رہے گا وہ آخرت
میں بھی اندھا اور گمراہ ہو گا۔

(الاسراء : ۷۲) (تقریر)

وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّرِيعَۃَ يَكْفُرُ بِهَا كُفْرًا كَبِيرًا ۖ

ماشیہ فرامی :

فیه نظر : علی نوری

(7-11)

(۳۱) لفظ "نہی" کے استہلال کے سلسلہ میں ملاتے ہا حجت کا قول قتل کیا ہے یا اگر حکماء کل - نہی کے حیز پر
یعنی اس سے قبل اللہ نہی یا ظن نفی پر تو صرف عموم کی نہی ہوگی اور منہوم حاکمیت سے بعض افراد کے لئے غفل کا
فہمیت ہوگا۔ پھر اس مقدمہ کی بنیاد پر کبریا
واللہ اعلم بالصواب

کا اشکال بیان کیسے ہے۔ اس لیے کہ اس نکتہ کو اس سے بعض افراد کے لیے جن میں ان کے مفاسد، یا سے کوئی صفت موم، یا اللہ تعالیٰ کی محبت کا ثبوت صحیح ہو گا۔ پھر یہ بھی نکلا ہے کہ اس اشکال کا جواب دیا گیا ہے کہ مفہوم خلافت کی ولایت اسی وقت معتبر ہوتی ہے جب کوئی معاوضہ نہ ہو اور یہاں معاوضہ موجود ہے اس لیے کہ دلیل سے معلوم ہے کہ فرد غرضی سلطان عام ہے۔ (۱۲۰۱۱)

ہے۔ ملاحظہ کریں کہ اصل کے مطابق یہی بل ہو کر روایت سے نہیں توڑ رہیں گے۔ چاہیے تھا اس کے ہٹا دیں۔
یعنی پیسہ دنیا میں اللہ کی قدرت نظر آئی کہ آخرت میں بھی اندھا ہے۔ مگر
اس تفسیر کو دوسے دونوں جگہ دئیے گیا۔۔۔ (الفرقان) "فی عزیت کے لیے ہے۔"

۲۹۸: ۱۰: ۱۰: ۱۰

۲۔ ایک شخص کو دس روپے کی رقم ملی ہے۔

۱۰۔ اور جتنے برائے ملے ملے کی بازگشت نہیں کرتے۔

گرمائی اجازتوں کے دوران بھی ہو سکتا ہے جسے غصہ پسند کیے۔ یہی احتمال ہے۔

و حقیق علی ما ذکر من الاشکال
 جس اشکال کا دعویٰ کیا ہے وہ ناقابل
 اعتدال ہے۔
 (۲۰۸۱)

(۳۱) پاکستان کی ۴۴ ویں قیود ان اہم قواعد پر مشتمل ہے جن کی مفسر کو ضرورت ہے۔ پہلا نامہ ضما کے باب میں ہے۔ (۱۲۴:۱)

ماشیہ فرامی :

بَابُ الْفَتْحِ الْمَاضِي (۲۲۱۶) فَتْحُ الْكَافِ بِهَمْزٍ هِيَ -

۳۸) امام سیوطی کہتے ہیں کہ کبھی خیر یعنی جنتی ہے اللہ عزوجل کا ذکر وہاں چیزوں میں سے ایک چیز ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

تَعَزَّوْا مِنْكُمْ وَأَكْمَلُوا أَلْفَاظَكُمْ وَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ
 (المؤمنین ۱۶۳)

انہ دونوں سے سوئی اور سونکا بلا کہ تم تاسیے۔

نصیر: جماعہ شفیق ہے جبکہ ہوا اللہ مرعبان معرفت ایک قسم کے یونین کماری) سمندر سے
نکلے ہیں۔ (۱: ۲۲۵)

۱۔ مولانا نے نقل کیا ایک اسلوب یہ ذکر کرنا ہے کہ جس سنی کے ضد کا اثبات دلا ہو گا ہے، قرص ص ۱۰۰
 نہیں کرے، یہ بیوقوف (ناپسند کرنا ہے) کے معنی میں آتا ہے۔ مولانا کہتے ہیں کہ اسی کی مثالیں بہت ہیں۔ سوانح حضرت مولانا
 ۱۳۱۔ اسلوب القرآن (۲۳۱)

۵۔ مجاہد متوفی ۱۲۴۳ھ مکان الحکوک ۱۳۴۵ھ۔ اہل طبری نے اس قول کی تردید کی ہے اور خود جابر بن جریج سے مروی ہے کہ اسے وہ مجاہد نہیں، بلکہ اس کا معنی ان دونوں کا معنی پایا ہے۔ جہاں کوئی بادشہ کے نظروں سے حدوت میں پیدا ہوتے ہیں اس لیے اس مکان کو زمین کے سمندر میں سے پیدا ہونے کے معنی میں بھی لیا جاتا ہے۔

۶۔ تفسیر مجاہد اور سمیع بن جبر سے منقول ہے (طبری ۲۴۰: ۱۳۲۲) لیکن حافظ ابن کثیر نے (۱۰۹: ۳۶۱) اس تفسیر کو اپنا نہیں کیا۔ ابن کثیر کے نزدیک "ابو جریج" سے مروی حدیث میں "ابو جریج" لفظ ہی ہے۔ "مناہ" کی تفسیر میں جبر جہاں کی ہے یعنی میثاق اللہ کی فراز اور ازلہ نہیں ہے۔ چنانچہ اگر ایک ہی قسم کے عربی اور روم کا نکلنا ہو تو کافی ہے۔ تفسیر میں سمیع

دو قسم: ۱۔ ۱۳۷۰ کی یہ روایت کبھی لکھی گئی ہے:

حاشیہ فراہی :

لحم یصیب (۲۳۱: ۱) کچھ نہیں کھا۔
 (۲۳۱) کھتے ہیں کہ کسی غیر سے متصل کوئی چیز جو حق ہے مگر مرجع (درازا) ہے شکار آیت پر مقرر
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عِلَاقٍ رَافِقَةٍ
 رَحْمَةً طَبِيعِي
 میں آدم پر جو میں پر اہل کائنات
 ثُمَّ جَعَلْنَاكَ نُطْقًا
 پھر ہم نے اس کو لفظ سے بنایا۔

والدومنون : ۳ - ۱۳

میں ضمیر (۱۳) آدم کو اللہ کے لیے استعمال کی گئی۔ (۱۳: ۱)

يَا مَعْشَرَ الْجِبْرِ وَالْإِنْسِ اتَّقُوا رَبَّكُمُ
 رُسُلٌ يَنْصِتُونَ
 خطاب میں مانس و دوس سے ہے مگر اصل معرفت انسان میں آئے۔
 سورہ نمل : ۲۱ کی بھی آیت ہمیں مل چکی ہے :
 وَمَا يَنْصِتُوا لَكَ إِلَّا هَاؤُنَّ مِنْ خَلْقٍ مُخَلَّاتٍ
 قُرْآنٌ مَلَكٌ شَرِيفٌ وَهُلَّا
 يَلْعَلُ أَجُنَابٌ مُدْمِنٌ قُلْ مَا كُنْتُ
 نَحْمًا مَكْرِيًّا وَفَتَنُوكُمْ بِالْبُحُونِ
 جَلِيلَةٍ ثَلَبْتُمُونَهَا
 اور (۱۳) میں برابر نہیں ہیں ایک تو میں میں
 بھانے والے ہیں جس کا پتا آسمان ہے اور ایک
 شہر آج ہے اور تم ہر ایک سے ہر گوشت کھاتے
 ہر چیز پر جو میں ملتی کھاتے ہر جس کو تم
 چنتے ہو۔ (مخالفی)

ابن کثیر لکھتے ہیں :
 "گوشت شہر و غیر میں (۱۳) سے لکھا لیکن وہ معرفت شہر سے کھانے شہر سے نہیں۔
 لے کر قرآن (۱۳: ۱) میں انسان کو پہلا بریائیاں کے متعلق (۱۳: ۱) سے نقل کیا ہے :
 "نعمت کرو شہر کے متعلق میں بیٹھے پانی سے پیپ کے کیزے بہت قیمتی مٹی پیدا کرتے ہیں
 میں دیانت دہنے سمجھ کر کے بیٹھے پانی سے مٹی زراعت پیدا کرنے میں کس سے لکھتے ہیں۔
 بیٹھے پانی سے مٹی لکھنے کی صنعت ہر ہر میں قبل یکے سے صوف ہے۔
 ابو الجہاد : ۱۱۰

حاشیہ فراہی :

لحم یصیب (۲۳۱: ۱) کچھ نہیں کھا۔ اس لیے کہ انسان سے مراد نور
 دلی مایہ جسدی علی بعض انواع
 یصیب (۱۱) انواع
 جمع نہیں کھا۔ اس لیے کہ انسان سے مراد نور
 خاص ہے اور وہ تمام حالات جو نور سے کسی
 نور پر نہیں آئیں ان کی نسبت نور کی جانب کی
 جانے لے۔ (۲۳۱: ۱)

(۲۳۱) ضمیر کے مطہر میں ایک قاعدہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

"اصل یہ ہے کہ ضمیر کا مرجع ایک ہوتا کہ کام انشاء کا شمار ہو۔ (۱۳: ۱)

حاشیہ فراہی :

أصل مذهب فی اختلاف المرجع
 (۲۳۱: ۱)
 (۲۳۱) گوشت اصل بیان کرنے کے بعد یہ بھی لکھتے ہیں کہ اسی وجہ سے آیت پر
 أَنَّهُ لَمْ يَصْلُحْ فِي الشَّارِبِ
 حاشیہ طبعی فی الشَّارِبِ
 میں ڈال دو۔
 (۲۳۱: ۱) مخالفی

میں بعض علماء نے جب پہلی ضمیر کا مرجع حضرت موسیٰ اور موسیٰ کا تابوت بنایا تو عشرت سے لے
 صوبہ قریب دیا اور کھانے کی جانب دیکھی۔ بعض کا مرجع مٹی ہوں اور بعض کا تابوت
 یہ شخص ہے جس سے نظم میں متاثر پیدا ہوتا ہے اور نظم اہل ازرقن کی اساس ہے۔ (۲۳۱: ۱)

۱. انکشاف : ۳

۲. جو حیان : ۱۳ (۲۳۱) نے یہ قول ابن مطہر سے نقل کیا ہے۔

۳. انکشاف : ۲

۴۳۵: ۱۰۰۰

ماشین فرای،

۱۳۱) ابن جنی کی کتاب (المشطب) سے نقل کیے کہ رعایت... جس کی کے بعد دوبارہ منتقل کی رعایت جائز ہے اور دلیل میں یہ آیت پیش کی ہے :

پرفٹنریا

”لغش“ میں لفظ ”من“ کی حمایت میں ضمیر مفرد استعمال پیرا ضم میں مثنیٰ کی حمایت میں، مثنیٰ ”م“ کے لئے ”چہرہ ہوا“ میں دوبارہ لفظ کی حمایت میں ضمیر مفرد استعمال کی۔ (734:43)

کمال ہے۔
 آٹھ مارچ ۱۹۸۳ء تا ۱۹۸۴ء نے بین الاقوامی سطح پر تشکیلات کی قیادت کی۔
 سے ہونٹ لائے ہیں۔ ایک قول یہ بھی کہ "خاندانہ" مانتا تھا کہ خانیہ کی طرح مسند پر بیٹھے ہوئے
 اسے دی ہے کہ خاندانہ میں "سنت" بالمشورہ ہی نہیں۔

۲۔ مطلقہ کیا؟ عین میں عبارت ایسی ہے:

(۴۶) ایک شاذ قزومت "قتل حمہ اللہ احمد بن محمد الواحد الضمیر" دہلی کی ہے کہ یہ قزومت ایمانم نے کتاب الزیئیر میں حضرت جعفر الصادق سے نقل کی ہے۔ (۱۰: ۱۱۰)

تیسرا فقرہ: اِنَّا نَسِیر (۱۱۶) ۱۱۷ قرات نہیں بلکہ تفسیر ہے۔

(۳۳) ابن ابی عاتق نے حضرت امی بن کعب جی منہ منہ سے نقل کیا ہے کہ قرآن میں جہاں بھی غلط پایا

• قال ابن جني في المحتسب: يجوز مراجعته لفظاً بعد انصرافه
منه إلى المعلن، وأورد عليه قوله تعالى:...

۱۸۵۹ء کا حاشیہ اسی بدلت چلا ہے اس لیے ہم نے اسی کے مطابق ترجمہ کیا ہے۔ لیکن اس عبارت میں کچھ سے قبل "۱۸۵۹ء" چھوٹ گیا ہے۔ ظہیر الدین (۱۸۵۹ء) نے تصحیح کی (۱۸۵۹ء) میں کچھ لکھا ہے اب کتب خانہ کبیر کے ترجمہ پر مبنی ۱۸۵۹ء کے نسخے میں کتاب کا الحاق نہیں کیا گیا کہ روایت مسمیٰ کے بعد دوبارہ اس کا روایت جائز نہیں (۱۸۵۹ء) کی اس بات پر اعتراض کے طور پر یہ آیت پیش کیا گیا ہے۔

۱۔ اب "الذین یحییٰ" کے رکھنے سے مراد ہے حاشیہ میں۔ "ابن جنی پر اعتراض کرنے والے" ہونا چاہیے۔

۲ کتب میں ۲۹:۴

(بصیرۃ جمع) ایک ہے رحمت کے لیے استعمال ہو جاتا ہے اور میرا کہ (بصیرۃ مفرد) صاحب کے لیے۔ اسی لیے حدیث میں آیا ہے: **اعلموا ان جعلها رجا و لا تجعلها رجاء** (۲۵۲: ۱۲)

حاشیہ فراہی:

لا یصح هذا الحدیث۔ حدیث صحیح نہیں۔

(۲۴) مشابہات کے سلسلہ میں جہور کا مسک یہ ہے کہ اس کا علم صرف اہل عقل کو ہے چنانچہ قرآن مجید: **وَمَا يَنْبَغُ تَأْوِيلُهَا إِلَّا لِلْعَالِمِينَ وَالْمُتَكَلِّمِينَ**۔ مگر اس کی اصل حقیقت اہل عقل کے سوا بھی نہیں۔ **فِي الْمَوَاقِفِ كَقَوْلِهِمْ أَتَشَابَهَ**۔ جانا تو بیگ علم میں راسخ ہیں وہ اس کو سمجھتے ہیں **(آل عمران: ۷۰)** کہ ہمیں چاہیے کہ اسے (تکذیب)

میں "الافان" سے نیا جملہ شروع ہو گئے ہیں یعنی عزرات کے نزدیک "الافان" کا تلفظ "اف" ہے۔ چنانچہ یہی کہتے ہیں کہ امام نووی نے اسی قول کا نقل کیا ہے۔ شروع مسلم میں لکھتے ہیں: "یہی اور جمع ہے۔ اس لیے کہ یہیہ اصل است ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کوئی ایسی بات کہ جس کا سمجھنا کسی شخص کے لیے ممکن نہ ہو۔" ابن حاسب کے نزدیک یہی ہے (۳۱۲: ۱۲)

حاشیہ فراہی:

(خطا) اندوی و ابن حاسب فیما قول الامام صاحب نے علمت سے اس خالفتابہ (اصلاح) (۲۵: ۲۱) حکمت میں غلطی کی۔

(۳۵) یہی اس مسئلہ میں جہور کے مسک کی تائید میں لکھتے ہیں: اس مسئلے کی تائید اس سے بھی جلیب کراہت میں مشابہ کی پر ہی کرنے والوں کی خدمت کی توجہ سے اس کو کہیے "زیغ" اور "ابتداء" کے معنی میں استعمال کی گئی ہیں۔ نیز ان لوگوں کی قرینیت کی گئی ہے کہ علم کو اللہ تعالیٰ کے ہر ذکر سے ہی اس طرح کو نہیں بالغیب کی دعا کی گئی ہے۔ (۳۱۲: ۱۲)

حاشیہ فراہی:

(خطا) فی تاویل المومنین بالغیب (۲۵) مومنین بالغیب کی تاویل میں غلطی کی۔ (۳۶) یہی لکھتے ہیں: (ابن ابی) واصلی المصاحف میں انش کی عبادت نقل کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی قرات میں ہے۔

(ابن تاویل) لا عند الله والراستخون فی العلم لغو و آفتابہ (۳۱: ۳)

حاشیہ فراہی:

(خطا) فیما ازعم من قراوة ابن مسعود (انما هو تفسیر منه) (۳۱: ۲) یہ گویا غلط ہے کہ یہ ابن مسعود کی قرات ہے۔ بلکہ یہ ان کی جانب سے آیت کی تفسیر ہے۔ (۳۱: ۲) اسی نقل میں یہی لکھتے ہیں: "پہلے روایت سے متعلق نقل کی ہیں۔ پہلی روایت حاکم کہ ہے۔" (۳۱: ۲)

حاشیہ فراہی:

روایات متعلق علی تاویل مسجود چند روایات ہیں سے حدیث احرف کی تاویل احرف (۳۱: ۲) معلوم ہوئی ہے۔

(۳۸) مفردات امام بالغیب سے نقل کیا ہے کہ آیات قرآن میں ایک قسم تو وہ جو علی الاطلاق حکم ہیں۔ دوسری جو علی الاطلاق مشابہ ہیں۔ تیسری ایک پہلو سے حکم اور ایک پہلو سے مشابہ ہیں۔ تیسری مشابہ ہیں۔ (۳۱: ۲)

حاشیہ فراہی:

(خطا) الراغب فیما ازعم من قراوة ابن مسعود (انما هو تفسیر منه) (۳۱: ۲) فیما ازعم من قراوة ابن مسعود (انما هو تفسیر منه) (۳۱: ۲) فیما ازعم من قراوة ابن مسعود (انما هو تفسیر منه) (۳۱: ۲)

(۳۹) امام غزالی نے اسی کا نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں: "لفظ کو باج کے بجائے مرجع معنی میں

۱۔ لفظ جو مولانا کی تفسیر سے بڑھ کر مطلوبہ تفسیر نہیں ہے۔

۲۔ مفردات (شعبہ) ۲۶

لینے کے لیے کوئی مایہ دہیل چاہیے۔ یہ دلیل عقلی ہوگی یا عقلی۔ اصلی مسائل میں عقلی کا اعتبار نہیں۔ اس لیے کہ وہ عقلی نہیں ہوتی، کیونکہ عقلی جو ناموقوف ہے، احتمالات و مشروکے نال ہوئے پر اور اس کا دلیل ہوتا عقلی ہے۔ عقلی پر جو چیز موقوف ہو وہ عقلی ہوگی اور اصلی میں عقلی پر کھٹکا نہیں کیا جاتا۔

جہاں تک دلیل عقلی کا تعلق ہے تو وہ صرف اتنا قائمہ دیتی ہے کہ جو کہ عقلی ظاہر حال ہے اس لیے منطق کو اس پر عمل نہ کیا جائے۔ رہا عقلی ملوکا اثبات تو یہ عقلاً ممکن نہیں۔ اس لیے کہ اس کا طریقہ عقلی ہوگا کہ ایک جہاز کو در صورت ہزار اور ایک تھریل کو دوسری پر ترجیح دی جائے۔ یہ ترجیح دلیل عقلی سے ممکن ہے اور دلیل عقلی ترجیح کے لیے ضعیف ہے اور صرف عقل کا قائمہ دیتی ہے۔ مسائل اصولیہ فقہیہ میں عقل پر اعتقاد نہیں کیا جاتا۔ اس لیے سلف و خلف کے عقیدین کا اس کا یہ رہنے کہ اس بات پر دلیل عقلی قائم کر دی جائے کہ منطق کو ظاہر پر عمل کرنا حال ہے اس کے بعد تھریل کی تہمین پر عقلمند دلی جائے۔ (۶۱۳)

حاشیہ فراہی ۱

أخطأ الإمام فيما جعل من المنكأ

مالیس منہ (۶۱۳)

(۵۱) سیوطی نے اسی باب میں ایک فصل کی ابتداء میں کی ہے کہ اس میں مشابہ میں داخل ہیں۔

حاشیہ فراہی ۱

أخطأ فيما ذهب أن أمثال

السور من المنكأ (۶۱۳)

(۵۱) اللسان کی ۴۴ ویں ذریعہ جمع کے ان مقامات پر ہے جہاں صنعت کے بقول تقدیم و تاخیر ہوئی ہے۔ یعنی یک چیز بعد میں آنی چاہیے مگر پہلے آگئی اور پہلے مانی بعد میں آئی۔ (۶۱۳)

حاشیہ فراہی ۱

کل ما ذكر فيه المتقدم والتأخير

ليس فيه تقديم وتأخير

التأخير - (۶۱۳)

ان سلسلے متعلقہ پر جہاں تقدیم و تاخیر کا ذکر کیا ہے کہیں بھی تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔ یعنی جس مقام پر تقدیم و تاخیر ہے وہ تقدیم و تاخیر ہے۔

۲۱۔ کسی جگہ ایک منطقہ مقدم اور دوسری جگہ ای کو مؤخر کرنے کا ایک سبب عقلی کلام کا قصد بیان کیا ہے منطقہ ایک جگہ ارشاد ہے:

وَأَخْلَى خَبَابٌ سَجْدًا دَعْوًا لِحَاجَةٍ

(البقرة: ۵۸)

اور داخل خود دعا سے میں سر جھکائے ہوئے تھے

وَأَخْلَى خَبَابٌ سَجْدًا دَعْوًا لِحَاجَةٍ

(الاعراف: ۶۱)

اور توبہ استغفار کرتے رہا اور دعا سے میں

موجھتاہ داخل ہو۔ (تقریر)

حاشیہ فراہی ۱

لنصر یحییٰ

(۶۱۳)

صبح نہیں تھا۔

(۵۱) عام دعائیں کی بحث میں کہتے ہیں کہ آیت کریمہ:

أَمْ يَحْسُدُونَ عَلَى خَلْقِ مَا لَا يَفْعَلُونَ

کیا یہ جوگوں پر حسد کر رہے ہیں، جس فعل پر جو

خلفہ بن خطیبہ و الحنفیہ (۵۸)

اللہ نے حق کو بخشا۔ (تقریر)

میں اس سے ملو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس لیے کہ آپ کے اللہ وہ تمام اخلاق حمیدہ

جمع ہیں جو (انسان) انسانوں کے اندر پائے جاتے ہیں۔ (۶۱۳)

حاشیہ فراہی ۱

أخطأ (۶۱۳)

عقل کی۔

۱۔ طالعہ جو سہ ماہی تفسیر سورہ یوسف و غیرہ میں مذکور ہیں (۶۱۳) اور ان کے اسلوب و معنی و مقصد

بہت بار اس صرح جلد دوم شمار ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳

۲۔ عقل مکرر مادی، مجاہد، خشک اور صحت این عباس کی جانب منسوب ہے۔ قتادہ کے نزدیک عقائد

سے ملا قریش میں مگر انہم پر ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آپ کے صحابہ کو ملو لیا ہے۔ (۶۱۳)

(۶۱۳)

[جنگیہ مشائخ جلد دوم، جلدات - شہادہ جلد - دھیرہ ۵۸ اور (۶۱۳) شمارہ (۶۱۳)]

ڈاکٹر محمد عقیل احمد

تو صاحبزادی نے عرض کیا: والد صاحب! آپ نے یہاں غلطی کی۔ پوچھا: وہ کیسے؟ کہا: مسلمانوں کا اس پر (جہاں شیعہ کہ قیدی کو گھسیٹا کھلایا جائے گا) سب کوں مانا نہیں جائے گا۔ باپ نے تسلیم کیا اور کہا: تم نے سچ کہا۔ (۳۱:۱۶)

حاشیہ فراہمی:

حکایت عجیبہ ذات فاضلہ (۱۲۷) ایک عجیب حکایت جو متعدد افراد پر مشتمل ہے۔
 (۱) علما و طاقت کی ایک جماعت کو کائنات و کونین کے درمیان ایک تیسری چیز مساوات کی قائل
 ہے جس میں الفاظ معانی کے مساوی ہیں اس کی مثال ہی مصنف نے یہ آیت پیش کی ہے:
 وَلَا يَجْنِيكَ الشُّكْرُ عَنِّي إِلَّا بِأَخْلَافِهِ
 اور یہی شہیر کا وہی اس حدیث والے ہی پر پڑتا ہے۔
 (منظر ۱۲۸)

یہاں کہتے ہیں کہ اس مثال پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اس آیت میں لفظ "المسیحی" کی وجہ اظہار ہے کہ یہ ایک مکرم، جلیل، عظیم، (بڑا) نام ہے۔ (۷: ۱۲)

حاشیہ فراہمی:

اَخْلًا۔ فَبَانَ الْمَكْرُومُ مِثْلَ الْوَيْسُوتِ
يَا وَلَدَكَ جَدُّوْلَهُ تَعَالَى ،
قَوْلُهُ حَيْثُ اَنَا كَبْرِيَّۃً

۱۹۱۲ (۵۴) (۱۹۱۲)

۱۔ میرے ملنے پر بہت قدرتی مسرت کی کتاب "تاریخ دانش" کے دو ایڈیشن ہیں۔ یہ دانش کی ایڈیشن میں موجود نہیں۔ سیٹی نے نابھہ دانش (۱۹۱۲ء) سے نقل کیا ہے۔ انڈیا کے پاس اس کتاب کا جو نسخہ تھا اس میں یہ دانش تصدیق نامہ لگا۔ (دیکھو ۱۲۹، ۲۰۹-۲۱۰ء) نے "قل قلم" نامہ، مکرّم اور حسن شعری سے نقل کیا ہے مگر اسے سرسہ قرار دیا ہے۔ (۱۹۱۲ء) (تاریخ القرآن ۵۰۹ء) نے اس نقل کی روایت سید بی بی میرے کی ہے جب کہ بی بی نے اس کا نقل کیا ہے کہ "سیرت" کے "اسلم" و "فرس" سب ہیں۔

٢١٣٠ تخفيض المقادير:

مولانا فراہی کے قلمی حواشی

الاتقان في علوم القرآن (۳)

۵۴) اگر: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ" (اے ایمان والے! اپنے زیب و زینت پہن لو) کے معنی میں ہے۔
 علیہ السلام مخاطب کیلئے جو تو کیا اس خطاب میں آپ کی امت میں شامل ہوگی اس میں اختلاف ہے۔
 ایک قول یہ ہے کہ امت میں شامل ہوگی۔ سیدہ کے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ امت میں نہیں ہے۔
 اس لیے کہ خطاب کا یہ صیغہ آپ کے ساتھ خاص ہے۔ (۲۴: ۲۳)

عاشق و فرای:

أَخْطَا ذَاكَ الصَّحِيحَ هُوَ التَّخْصِيلُ
 حَسْبَ الْمَوْقِعِ (۲۲:۲۲)
 تَخْلُقُ كَيْفَ تَرَى كَيْفَ يَأْتِ حَسْبَ مَرْتَبِ
 حَسْبِ الْمَوْقِعِ
 (۵) بیت اللہ پر سلام الٹ کر یہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے کثرت کرید :
 كَرِهْتُمُوهُنَّ لِيُظَاهِرَ الْمُضَاهِرُونَ عَلَى خِيَابِهِنَّ يَكُونُ
 لِيُظَاهِرَ الْمُضَاهِرُونَ عَلَى خِيَابِهِنَّ يَكُونُ
 وَابْتِغَاءَ نَفْسِهِمْ (۱۱:۱۱)
 افسوس کہیں، تیرم اللہ تبارک و تعالیٰ کو کھانا کھاتے ہیں
 یہی خود اس کے حاجت مند جو تھے برے۔

کے مسند میں لکھا کہ اس اہمیت میں واسطہ دیا۔ کا لفظ متروک ہے اور اس سے علا مشرک فیصلی ہے۔ جب کتاب ان کے مسند پر عیاں ہوئی تو ان کی صاحبزادی بھی اس کی تصنیف قاری ہوئی جب اس مقام پر پہنچی

۱۔ لیکن یہاں بیان کا مقصد یہ تھا کہ اگرچہ اس دور میں اسلام کی ترقی ہو رہی تھی مگر اس کے لیے دیکھیے، خاتمہ تکلیف، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زندگی میں ہوئی تھی۔

«تبيين خطاب» - مجموعہ تفاسیر، ۶۲، اسالیب الفنون، ۱۳:

نظم کیسے لکھی گئی ہے تاکہ نظم لکھنے کی نفی دہریوں پر لازم ہو جائے کیونکہ نظم کے علم کا مقصد اس سے علماء
اٹھانے کا ہے پس اگر نسخ کی زیادتی کے باوجود نظم کو ترک کر دے تو نظم میں کیا وجہ اٹھائی کرے گا
ایک جواب جو ابن مالک نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ نظم نہایت کے طور پر صاحب نظم کے سوا کسی
سے - (۱۰۱:۲)

حاشیہ فراہی:

فی جميع الاصول دليل مل عدم
المعرفه بالسلوب كلام العرب^(۱)
(۵۹) "تاکید مبنیٰ علیٰ شہادۃ اللہ کے مسئلہ میں ہی اہل اہل بیت علیہ السلام نے کھلے کر فرق مجید میں
لجھے اس کی برکت یہ کہ مثال میں ہے:

قد اقبل کتاب من ثلثون سنة
الان استأنا بالعلم
(المقدمة ۵۹:۱)

امام سیوطی نے اس کی تفسیر میں دوسری آیت پیش کی
وَمَا تَشَاءُ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَسْتَعِينُ
بِشَا
اور اس کے بدلے میں کہہ کر اپنے نقل سے نفی
کیا۔ (مختار)

حاشیہ فراہی:

- ۱۔ مؤلف کے نزدیک ہاتھ کی نفی سے نفی میں مبالغہ پیدا ہوتا ہے۔ دیکھیے اسالیب النور ۴۴۱
 - ۲۔ بدایع القرآن ۵۰۶
 - ۳۔ سورۃ الاحزاب: ۱۶۶ کہ آیت میں اس کی تفسیر ہے:
- وَمَا تَشَاءُ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَسْتَعِينُ
بِشَا
تم ہمارے ارپے کیا کہہ سکتے ہو جس پر ہم سے
جو کہ اپنے رب کی نشانیوں پر جب کہ ہمارے
پاس ہیں وہی دہریوں سے۔ (مختار)

وَمَا تَشَاءُ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَسْتَعِينُ
بِشَا
(المقدمة ۸:۱) (۶۱:۲) (مختار)
اور انہوں نے اس پر عرض میں دوسرے فقرہ نکالا
کہ وہ لکھنے پر عید پرا ایمان لائے۔

(۶۰) امام سیوطی نے صنعت طباق کی ایک قسم "نثر صبیح الكلام" ذکر کی ہے اور تعریف ہے کہ اس کی
قد مشہور کی دوسرے ایک چیز کو دوسری کے ساتھ جمع کر دیا جائے۔ مثال میں یہ آیت پیش کی ہے:
وَمَا تَشَاءُ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَسْتَعِينُ
بِشَا
یہاں چوتھوں، تو تمہارے لیے ہے (آرام)
ہے کہ تم نہ جھوٹے ہو گے اور نہ سچے ہو گے اور
نہاں پہلے ہو گے نہ دوسرے میں ہو گے۔
(مختار)

جو کہ کا ذکر پہلے کے ساتھ کیا جب کہ اس کا تعلق پیاس سے ہے اسی طرح پیاس کا ذکر دوسرے
کے ساتھ کیا جو اس کو پہلے کے ساتھ ہونا چاہیے مثلاً یہی جو کہ اور پہلے میں قد مشہور نکالا ہوتا ہے۔
جو کہ نام ہے ظاہر کا کھانے سے نفی ہونے کا۔ اور پہلے نام ہے ظاہر کا پیاس سے نفی ہونے کا۔ اس طرح
پیاس اور دوسرے جملے میں مشرک ہیں۔ پیاس میں باطن ہائی نہ ہونے کی وجہ سے جلتا ہے اور دوسرے میں ظاہر
سودا کی گرمی سے جلتا ہے (۱۲۲:۲)

حاشیہ فراہی:

حکذا افعال ابن القيم وغیرہ تکلف (۱۰۱:۲) میں ابن قیم نے کھلے کہ اس میں تکلف ہے
(۱۱) امام زکریا نے اپنی کتاب (البرہان فی علوم القرآن) کے شروع میں لکھا ہے کہ امام طبرانی نے تفسیر
کی ابتدا سبب نزول سے کرتے ہیں۔ اس پر بحث ہوتی ہے کہ کس سے ابتدا ہوتی ہے۔ سبب نزول سے کہ سبب
سبب سے پہلے ہوتا ہے۔ یا مابعدیت سے کہ اس سے نظم کلام درست ہوتا ہے اور وہ نزول سے پہلے

- ۱۔ صنعت طباق کی کوئی قسم "نثر صبیح الكلام" کے نام سے مجھے بلاغت کی عام کتابوں میں نہ مل سکی۔ خود سیوطی نے
شروع صفحہ ۱۱ میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ اس کی مثال میں سیوطی نے جو آیت پیش کی ہے اور جس کی شرح امام ابو نعیم
سے ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ (۱۱۱) میں مذکور ہے اس کی مثال میں پیش کی ہے۔
- ۲۔ بدایع القرآن ۵۰۶، تفسیر زبیر: ۵۶

